


مجلس
الامام

بازرسی شد
۲۶ - ۲۷

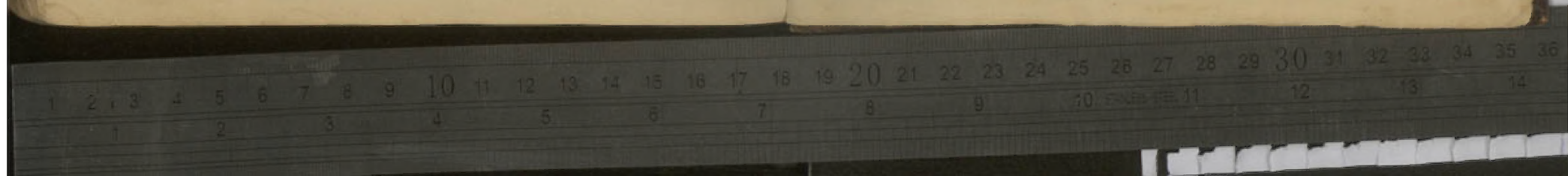
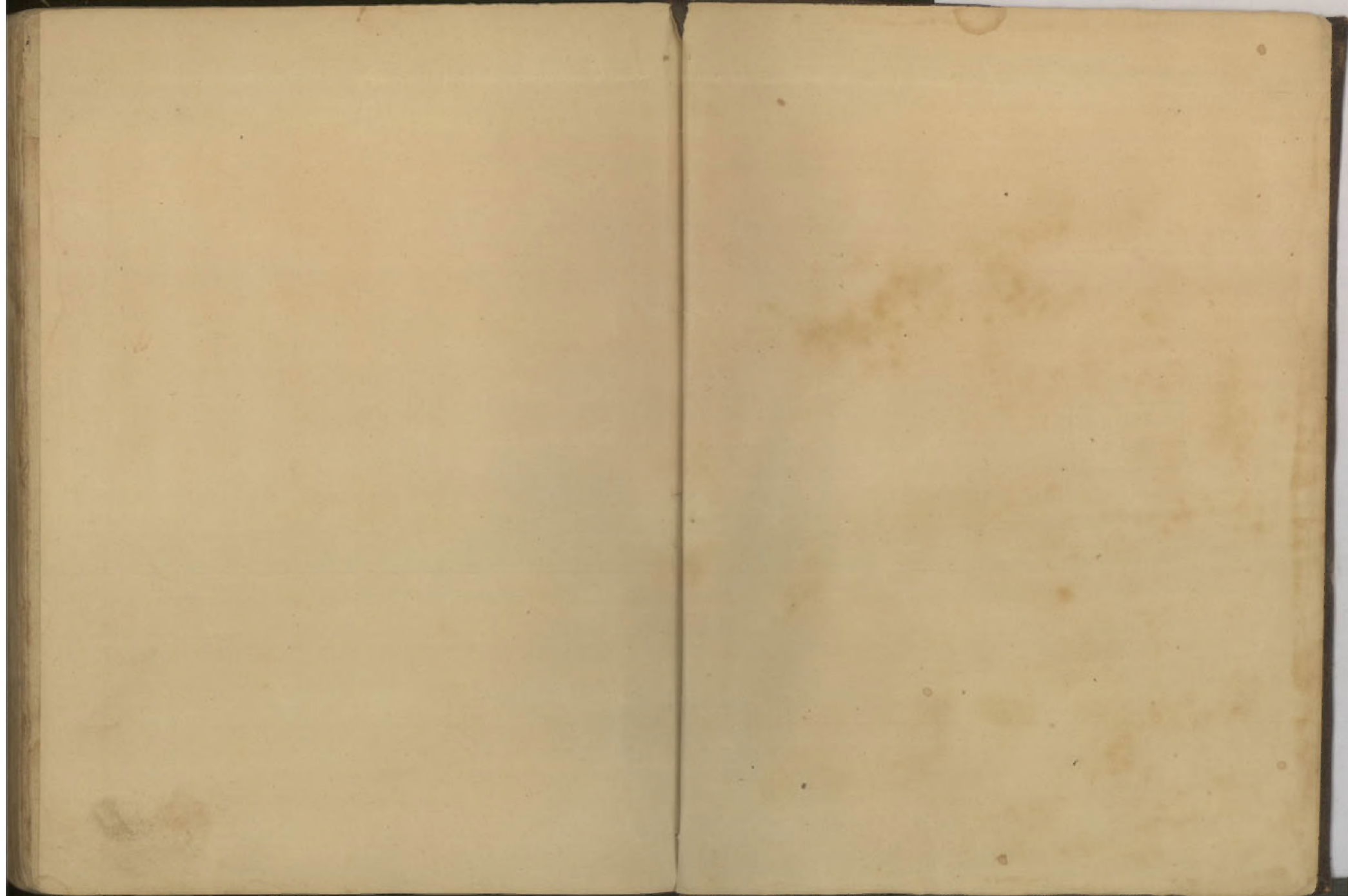
بازدید شد
۱۳۸۲



کتابخانه مجلس شورای ملی		 شماره ثبت کتاب
کتاب: الواعی الاولی فی شرح عمیق الاخبار		
مؤلف: سید نعمت الله جزایری		۷۸۲۲۲ ۶۸۳۷
موضوع:	تاریخ	
شماره قفسه:	۴۰۱۵	
کتابخانه:	۵۲۶۱	

۱۱

کتابخانه مجلس شورای ملی
۲۲۶۱



مرکز کتابخانه
مفتی الله بدر کفایت
و اما المجلد رقم ۱۰۰



کتابخانه
مجلس شورای ملی
تهران

عبدالله

[illegible]

فان لم يستسب له ذلك وان لم يخرج وذهب كما سبقت في تفسير الدين الطوسي بهاء الملة والدين وطاعة مقرر العاصم الى
 الجواز على التكاليف الخاصة على حاله الخوف لا ينافي قوله ان يخرج فان معناه انه اذا كان الخوف والسيف في الجواز تسببه
 استاء الخوف الى ان يخرج واما في الشيخ الطوسي في الكفاية من يسر ان يسلك في كفاية عارضه ما كشف الغم في هذا
 في التسمية بل هو عينها فيلفظ في الشيخ في القول مع زيادة ما ترجمت به الخوف ان هذا ليس من باب التسمية بل هو لكشف
 والابصار كما ذكره في الحديث من ان اسمهم حم ويسانى فخصص الكلام فيه بقا صيف هذا الكتاب ان اردت في عطفه
 كما قلنا على الاعطاة اخرى فالاعطى الى ان في الحديث ان يبق من الرق بالفتح والكل الرقيق الرقيق الذي يكتسب
 وسفيرة المصلح بين القدم ما حوذا في السفيرة لكشف في الحديث على السفيرة فلا يسفر عن اصطلاح القدم في كشف
 عنها واما يوم الدين الى الجواز في الخلائق في يوم الدين ومنه كما تدبر ان وادركت بسببها القدر من الشغل بالكر والفر
 وجعلت كلفت التي لم يولد لها ومن الحكم بها الا انه من قولها وقت كل يوم واللاه تملوا ان الله عليهم الله الله لانهم يعجزون عن
 تمام وبنوعان يكونون حكمها ان الكلام معرلة في الغير لما يوجب في جفركا زبديا وبعض فرق الواقعية كانا وبسبب فان
 الواقعية منهم من وقف عليه منهم من وقف على انبعاثها فاعادهم المشهور في ان الوقوف وايضا بعدة فقه عينا مشكلا
 ايتت الى قدمت وبها في الهند سن الكسبر المظلم والمرد من الفقه بعد ما في فقه الوقف على ان راحة من يولد
 وزعموا انهم لم يمت وانما صاحب الامر والخروج لما ذكرنا ان حيفا فمضى حكمه لانها كانت فيهم وامتحنه بلا اصطلاح يقال
 فلان مضطجع بهذا الطريق فمضى عليه العفريت هو ما من العبد العبد هو في القرين من خلق هو ما من ان الشيطان
 اللعنة الويل والرب في العجايب رقت لمروا في صاغت ارفع العجايب الالهة بالذلة في النقص انما عشرة فقه انما في الشغل
 فقه انما في الشغل في الشرف قد موسى هو ادهم انما عشرة رعا منهم وعبد موسى ارسله لاستخراحوال العمالة في انما في
 بقية الامم المسيرة لهم قال كلام من قرئ في وجه الحكمة الا انفاذها مرة عند انما من يكون الدعج المهرج الجهره وتعمل الاكوار
 وهو ان رة الايام التي يكون اناس بها عباد موت مولانا الله في سلام الله عليه فقد الحجة فان زمان نفسه منه
 بالبقوة ولا يعقل فيه قوة فاق ولا يرجع عن دين الحاف فولا ان الفيل يكون الناس فيه كالبهايم ثم يظهر في البهائم
 القيامة في في الصور فادان عند انفسهم وان طبقة صالحة ويجوز ان يكون انما في ما روى من ان مولانا
 ابراهيم عليه السلام بعد الممدي عار بعين الف سنة والالف سنة ويولد لكل واحد من شجرة الف سنة في
 في كل سنة ولا يجوز ان يكون معنى قوله ان انفسهم عند انفسهم على ان انفسهم فيكون انما رة الاداء صاحب الامر
 واما بعد الله الذين امنوا وعلما الصالحات اذ قال ايها الاسلام للطبرسي كتاب فقهه في الدين وادوة في الصحاح
 النبي صلى الله عليه واله يقول هي عارضة انما على الله في التفسير والرد للمروان من اهل البيت عليهم السلام انما الله في

[illegible]

21

[illegible]

بفتح الهمزة والشدة

[illegible]

3

[illegible]

4

[illegible]

الفصل

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

المجلد الثاني

[illegible]

[illegible]

21

[illegible]

هذا الكتاب هو من كتب
الشيخ الفاضل
الشيخ الفاضل
الشيخ الفاضل

[illegible]

21

[illegible]

مفتوح كرم بالاسم الساج الفوس
من الاما وسط الحار وحقا في محال
و كذا ما

[illegible]

卷之四

[illegible]

[illegible]

卷之四

[illegible]

ولما كانت صفاته لا بد من ان يتبعها من سائر صفاته التي هي في حيزها لا في حيزها من الصفات التي هي في حيزها
 العبد والصفات وان كانت متمايزة لانها لا بد من ان يتبعها من سائر صفاته التي هي في حيزها لا في حيزها من الصفات التي هي في حيزها
 الى محل العلم والغير العلم والاشياء التي هي في حيزها لا في حيزها من الصفات التي هي في حيزها
 يدركه وقيل ان الصفات التي هي في حيزها لا في حيزها من الصفات التي هي في حيزها
 بغيره فبما كان هو الواقع لم يحصل له الا في حيزها لا في حيزها من الصفات التي هي في حيزها
 الاستدلال على ان الصفات التي هي في حيزها لا في حيزها من الصفات التي هي في حيزها
 لا يمكن الاستدلال في حيزها لا في حيزها من الصفات التي هي في حيزها
 مقدم في حيزها لا في حيزها من الصفات التي هي في حيزها
 الامم الى حيزها لا في حيزها من الصفات التي هي في حيزها
 اذ لا بد من الصفات التي هي في حيزها لا في حيزها من الصفات التي هي في حيزها
 وانما قلنا ان الصفات التي هي في حيزها لا في حيزها من الصفات التي هي في حيزها
 حتى ليس كل واقع هو حيزها لا في حيزها من الصفات التي هي في حيزها
 فلو كان الذي خلقها خلقا من الصفات التي هي في حيزها لا في حيزها من الصفات التي هي في حيزها
 باواقع منها التقدير داخل في عالم الصفات التي هي في حيزها لا في حيزها من الصفات التي هي في حيزها
 الواردة على تلك الواردة من صفات الاصل الواردة وكل ما كان في حيزها لا في حيزها من الصفات التي هي في حيزها
 لازم التسمي واما التقدير فمجرد عبارة عن نفس الصفات التي هي في حيزها لا في حيزها من الصفات التي هي في حيزها
 اشارة الى ان الصفات التي هي في حيزها لا في حيزها من الصفات التي هي في حيزها
 والادلة في الاصول والافعال والاشياء التي هي في حيزها لا في حيزها من الصفات التي هي في حيزها
 فبما كانت صفاته لا بد من ان يتبعها من سائر صفاته التي هي في حيزها لا في حيزها من الصفات التي هي في حيزها
 فلو خلق في حيزها لا في حيزها من الصفات التي هي في حيزها
 في الصفات التي هي في حيزها لا في حيزها من الصفات التي هي في حيزها
 لم يخلق شيئا يشاهد الواحد في حيزها لا في حيزها من الصفات التي هي في حيزها
 والتركيب العقلي في حيزها لا في حيزها من الصفات التي هي في حيزها
 الى التبعه من الصفات التي هي في حيزها لا في حيزها من الصفات التي هي في حيزها

27

والله اعلم بالصواب
في بيان ما هو الحق في حق
الطبيب الجليل في حق
الله تعالى
والله اعلم بالصواب
في بيان ما هو الحق في حق
الطبيب الجليل في حق
الله تعالى
والله اعلم بالصواب
في بيان ما هو الحق في حق
الطبيب الجليل في حق
الله تعالى

والغير المتبدل الا في نوع هذا الصنيع يسمى بالارادة مع وجه الشارح كما قد قلنا ان الله يسترهم واما ان لا يظهر للملك والفرع
فيمر الجواب والامكان حقيقة في حديث البلاء والورد في اسمي جليل وقد ثبت في احوال اخرى ذكرنا في مضمون شرح الفقه
وعنده القول على انها ترجع عند التحقيق الى معنى واحد **الارادة** في قولنا ان الله قد تحقق ان ما يقع في عالم الكون
والفناء وان هو يطبق في عالم الوجود المحفوظ خارج في عالم الغيب معزز الى الذي ورويه الله عظم الله بقل البلاء واما
المقصود من نوع المحر والاشياء مع الاشياء هي في الوجود المحفوظ في ذلك الذي يستبطن ما يقع من اهل الحديث في قوله
انها لطف العجايب في شرح الطلقات البعد من المعاني ثم اذا سمعوا من قوله الصادق ان الطلقات تسبب الارادة
في الامور والارادة في كونها والمغلوب تسبب الامور الاحوال انقلوا عن الشاذ في دور الازوال
وهذا الطالع الشيعي في جميع الاعصار والادوار الحديث في ان الله صلوات الله عليهم اجمعين لما فرغوا من حديثهم في هذا الامر
الافعال المحسنة فلا يسيروا في الخروج وحرمان قواي السطوة واقبلت بعضهم عن الدين ولكن كما قال ابو الحسن عليه السلام
يقطعون الشيعة عن بالان الله ما يستند به عليهم فيم يعلقون في شيعتهم مع طريق البداية في ذلك الامر لكن ان يكون
اقرب من كل شي كما ان اعصارنا يهد بل الله اقرب فان شيعتنا المعاصرين الله تعالى استخرج من بعض نوادر الامور
التي تروى عن سيدنا الطول في ملاحظة الفاعل كما يكون قد مر من وقت فروجهما بانقر من ثلثين سنة من زمن اليعاقبة
الكتاب وهو عالم برب عبد الله في الالفاظ العبرية والصحيحة عن العلماء قد سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول ان الله
تبارك تعاد كان في وقت هذا امره السبعين فلما انقضى الحظ في امر الله فضله الله على اهل الارض في اخره في الاربعين
عامة قد شامك في اخر الحديث وكشف قناع السر مما جعل الله بعد ذلك وقعا في هذه الجمل واليات ورويت وعنده
ام الكتاب في هذه ما قد ثبت في اخر احوالنا في الحديث في ما عاصه هناك فقولوا صدق الله وتوجهوا الى امرين في ذلك
هذين الخبرين معنى البلاء وبعض نوايه ومنها ان بعض الامور قد شانه في الله العبر والصفوة سلطان لا يشرك
في التدرج اذ كل يوم في ثمان وهذا هو التوحيد الفاعل من ثم وروى الحديث عن الصادق عليه السلام في قوله ان الله في القول
بالله من الاجزاء في هذا الكلام في **الارادة** في بيان من وردت احاديث البلاء واداه عليهم في كل طرفة بالاشتراك
عن معنى البلاء والارادة في الايات المذكورة في هذا الحديث الذي نحن بصدده في شرح الكلام وهو فرق الفرق الالهية
اليهود فانهم قالوا ان الله قد فرغ من الامر وانه ابتدأ خلق العالم في السنة الام واليهام الاله واما ما يرمي اليه
فاجتمع في خلق العالم في يوم السبت يوم استمر الله عز وجل خلقهم ثم وذهب الله ووردت الاربعة عليه السلام
القول وقالت اليهود واداه مقلوبه كما قال الصادق عليه السلام في قوله ان الله قد فرغ من الامر وقد ذكرنا على ما هو في قوله في
الفرقة الثانية في الكلام على ما يقع من التمر في قوله ان الله قد خلق الاشياء في هذه واحدة على ما هي عند الان معاد

15

[illegible]

[illegible]

المجلد الثاني

[illegible]

[illegible]

2

[illegible]

[illegible]

المفتي

[illegible]

۱۹۱۵

المسجد النبوي الشريف

[illegible]

2

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

ومن انما لم عرف الموهبة في حق النبي صلى الله عليه وآله قالوا ذلك ركن من ثلث ومن ما يتعلق بكنه الرب الغيب والحق
جبريل عليه السلام في قوله تعالى انزلنا من السماء ماء فاجعلنا من ماء ذلك نخلين من ماء
منه ثم واثمنا بدت طلعنا نخلين الطمرة الاولى والافوخة الثانية والاولى هي العقدة فاجعلنا من ماء ذلك نخلين من ماء
البر المومنين من فضل السران معناه انزلنا من السماء ماء فاجعلنا من ماء ذلك نخلين من ماء
جبريل عليه السلام في قوله تعالى انزلنا من السماء ماء فاجعلنا من ماء ذلك نخلين من ماء
خلال الشجر الا انزلنا من السماء ماء فاجعلنا من ماء ذلك نخلين من ماء
وجعلنا من ماء ذلك نخلين من ماء
ما وقع له في قوله تعالى انزلنا من السماء ماء فاجعلنا من ماء ذلك نخلين من ماء
الا نخلين والاربع لورودها في النصوص المقررة واما تسمية التمهيلة الثانية بالافوخة وسموها بالافوخة
على التمهيلة الاولى وانها غير متناهية في الشجر واما تسمية التمهيلة الاولى بالافوخة وسموها بالافوخة
مرتبة وهذا هو الاقوى وقوله واثمنا بدت طلعنا نخلين الطمرة الاولى والثانية هي العقدة فاجعلنا من ماء ذلك نخلين من ماء
على انما كان في قوله تعالى انزلنا من السماء ماء فاجعلنا من ماء ذلك نخلين من ماء
الشجرة كما في قوله تعالى انزلنا من السماء ماء فاجعلنا من ماء ذلك نخلين من ماء
بعد ذلك قوله وفي النصوص انما كانت معلومة الظاهر واستشكله المفسرون بان الاسرار كان في قوله تعالى انزلنا من السماء ماء فاجعلنا من ماء ذلك نخلين من ماء
كان في قوله تعالى انزلنا من السماء ماء فاجعلنا من ماء ذلك نخلين من ماء
في قوله تعالى انزلنا من السماء ماء فاجعلنا من ماء ذلك نخلين من ماء
بالمنطق كما في قوله تعالى انزلنا من السماء ماء فاجعلنا من ماء ذلك نخلين من ماء
فخرج من قوله تعالى انزلنا من السماء ماء فاجعلنا من ماء ذلك نخلين من ماء
قال ما في قوله تعالى انزلنا من السماء ماء فاجعلنا من ماء ذلك نخلين من ماء
فيه بعد ذلك قوله تعالى انزلنا من السماء ماء فاجعلنا من ماء ذلك نخلين من ماء
فخرج من قوله تعالى انزلنا من السماء ماء فاجعلنا من ماء ذلك نخلين من ماء

[illegible]

5

[illegible]

[illegible][illegible]

فَاعْطِافِي

1924

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

10

[illegible]

[illegible]

الذي هو

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

فيكون من غير ان يكون له صفة واحدة على سبيل فنيته فليكن له صفة واحدة حتى انقضت الحقبة فليس مرات وهذا اجمع في جميع
 الاحكام لان عام مطلقا وقال القائلين ان حديث سويل بن حنيفة يخص بذلك الشخص لا هذا الشخص لا خاص الشخص
 ولا من يسمي به كبره اقول في جميع البلاط في كتاب اربعة اهل المعاد والاشرف من ذلك بقية اربعة اهل المعاد ان قوله من
 المعاد من الاستشهاد لا سبيل له لكونه مطلقا حتى اذا استشهد شيئا من غير قوله قيل سبيل الاستشهاد ان سبيل الاستشهاد هو
 سبيل من كبره اقول في جميع البلاط في كتاب اربعة اهل المعاد والاشرف من ذلك بقية اربعة اهل المعاد ان قوله من
 وذلك ان كل واحد من هذه الصفتين في جميع البلاط في كتاب اربعة اهل المعاد والاشرف من ذلك بقية اربعة اهل المعاد ان قوله من
 من قوله في جميع البلاط في كتاب اربعة اهل المعاد والاشرف من ذلك بقية اربعة اهل المعاد ان قوله من
 عرفه في جميع البلاط في كتاب اربعة اهل المعاد والاشرف من ذلك بقية اربعة اهل المعاد ان قوله من
 فليس عليه لكل شئ من هذه الصفتين في جميع البلاط في كتاب اربعة اهل المعاد والاشرف من ذلك بقية اربعة اهل المعاد ان قوله من
 مع حديث في جميع البلاط في كتاب اربعة اهل المعاد والاشرف من ذلك بقية اربعة اهل المعاد ان قوله من
 والاعتياج والسلبان بالبدني وبولي الامانة فانه ينبغي ان يعطى من غير ان يكون له الامانة في جميع البلاط في كتاب اربعة اهل المعاد والاشرف من ذلك بقية اربعة اهل المعاد ان قوله من
 استبها في جميع البلاط في كتاب اربعة اهل المعاد والاشرف من ذلك بقية اربعة اهل المعاد ان قوله من
 وبين من قوله في الرواية ان الاستشفاء رقيقة الطلح لعل له ان لا يكون له الامانة في جميع البلاط في كتاب اربعة اهل المعاد والاشرف من ذلك بقية اربعة اهل المعاد ان قوله من
 والارض ينبغي على العلم على ما يشك العلم التفرق في العلم المستند الى الامارات الشرعية لا الاقضية بالاراء والحق
 وكما هو في الارض لا يدخل تحت الظن الشرعي اذ لا يستند الى امانة شرعية ان سميت فاطمة في الارض على علمها في جميع البلاط في كتاب اربعة اهل المعاد والاشرف من ذلك بقية اربعة اهل المعاد ان قوله من
 من اجتماعه في الارض في حديثه انما سميت فاطمة في الارض على علمها في جميع البلاط في كتاب اربعة اهل المعاد والاشرف من ذلك بقية اربعة اهل المعاد ان قوله من
 او الحق في جميع البلاط في كتاب اربعة اهل المعاد والاشرف من ذلك بقية اربعة اهل المعاد ان قوله من
 اخرج منها وجعل في الارض على علمها في جميع البلاط في كتاب اربعة اهل المعاد والاشرف من ذلك بقية اربعة اهل المعاد ان قوله من
 سميت فاطمة في الارض على علمها في جميع البلاط في كتاب اربعة اهل المعاد والاشرف من ذلك بقية اربعة اهل المعاد ان قوله من
 الصفة في جميع البلاط في كتاب اربعة اهل المعاد والاشرف من ذلك بقية اربعة اهل المعاد ان قوله من
 انه من جميع البلاط في كتاب اربعة اهل المعاد والاشرف من ذلك بقية اربعة اهل المعاد ان قوله من
 وفي حديث اخر انما سميت فاطمة في الارض على علمها في جميع البلاط في كتاب اربعة اهل المعاد والاشرف من ذلك بقية اربعة اهل المعاد ان قوله من
 اقول انك لا تدري في الارض على علمها في جميع البلاط في كتاب اربعة اهل المعاد والاشرف من ذلك بقية اربعة اهل المعاد ان قوله من
 عقوق طليسا انك صدرت من علمها في جميع البلاط في كتاب اربعة اهل المعاد والاشرف من ذلك بقية اربعة اهل المعاد ان قوله من

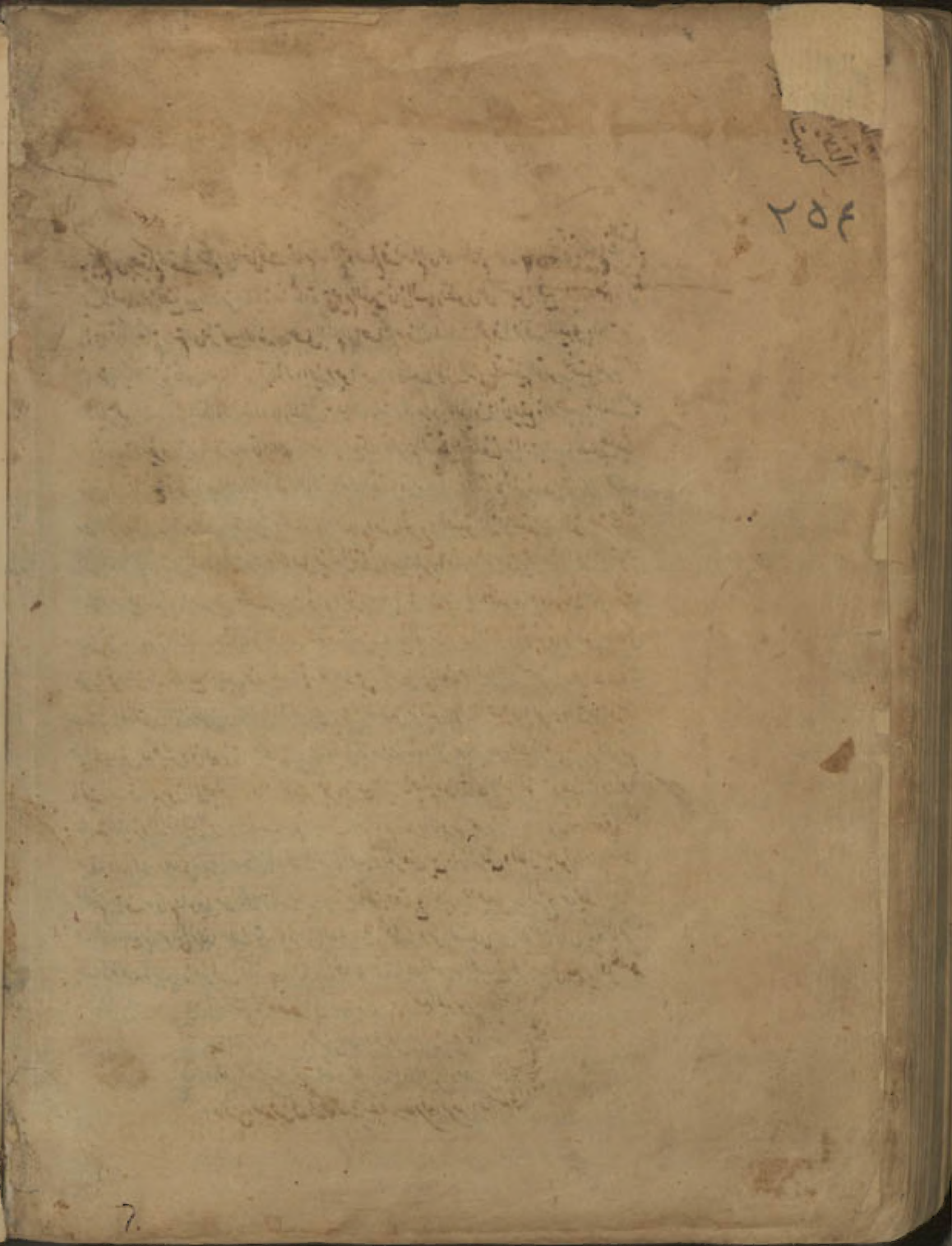
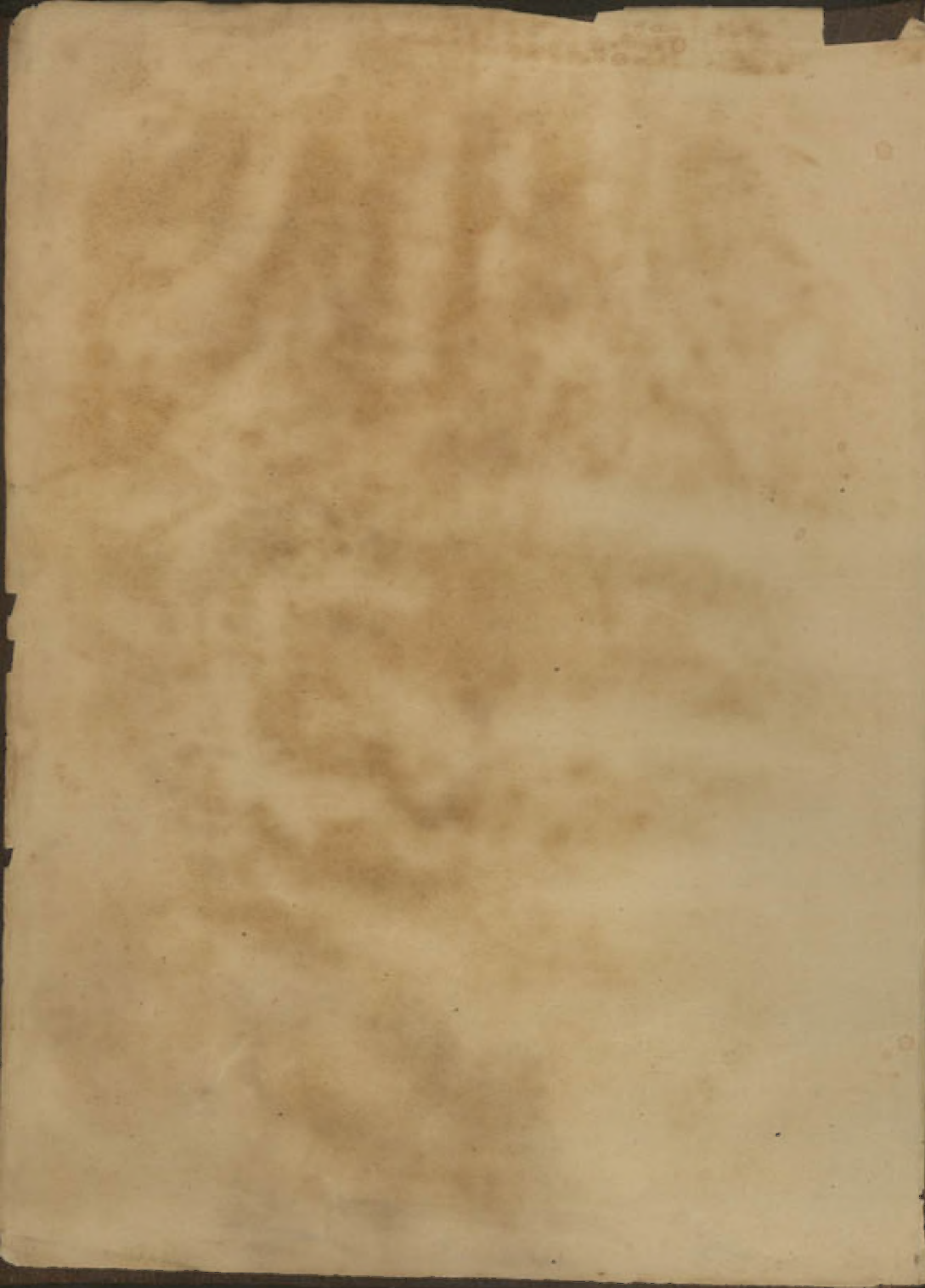
5. A

يقولون في التارخ وخرجون منها
نقسم ان المراد بابل التوحيد

[illegible][illegible]

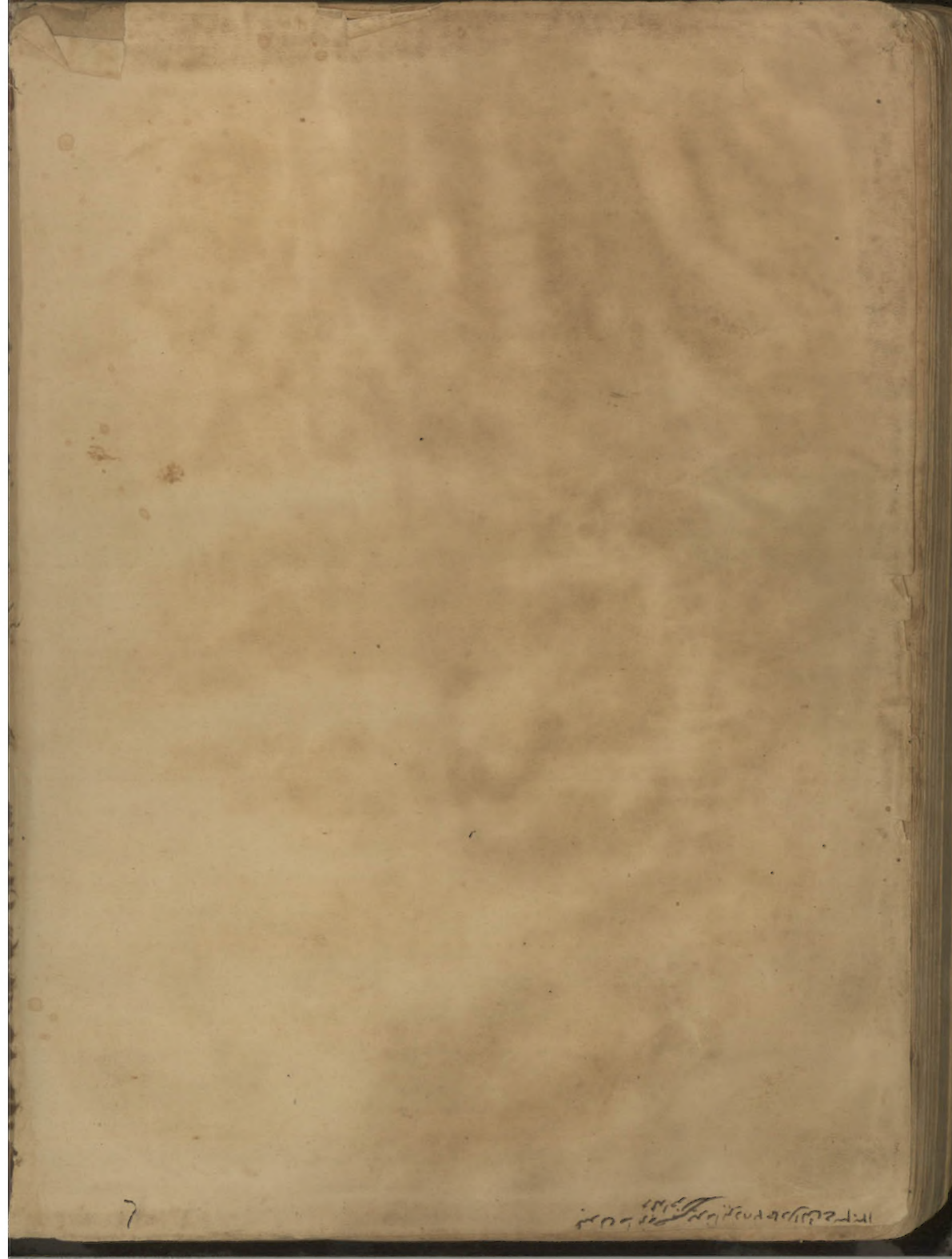
4

100



٢٥٤

٧



1872-1873